



۱۰۶۵۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب را بنویس	مجله
مؤلف	مجله
مترجم	مجله
شماره قفسه	۱۳۸۷

بازدید شده
۱۳۸۷

کتابخانه
مجلس شورای اسلامی
خطی
۱۴۲۰۲

۱۰۶۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب ریاضی

مؤلف

مترجم

شماره قفسه ۱۴۳۴۳

شماره کتاب ۸۹۸۴۱

مجلس شورای اسلامی

بازدید شده
۱۳۸۷

کتابخانه
مجلس شورای اسلامی
خطی
۱۴۲۰۳

ع ٢٢٢

منه
فمنه

كتاب الطهارة كتاب الزكاة كتاب الحج كتاب الصوم كتاب الاعتكاف

بسم الله الرحمن الرحيم
منه من التماس وتواري الزمان
محمد بن جواد بن شيخ حسن الكمال



۱۴۳۴۲
۸۹۸۴۱

رسالی

۱

معيب الخ من ماء الشجر دون فقه في طهارة الماء وكثرة الخلق كثير الاحباب
 للبايع من دون فقهه بدو وطلا وشاهدنا في بعض الاسماء المتعددة في المسئلة بها غير ضاير
 بها لا عشا حركها من القول بان الماء ان يكون حرا لا يجرع ان لم يفسد طعمه
 على ما ذكره هنا لا يمكن في هذه الحالة في القول بالقبول المذكور في العلم
 بها في معنى الطعام لا يستلزم قبول هذا القول حاشا ان القول به ثلثا انما يشاءه بعضهم
 وطلقاء المرد في حله لا يفسد طعمه فيقول بعدم الفهم فيدال على عبارة الظاهر بالقاء بناء
 على الضمما كما ذكرنا هنا بصورته في صورته ورواها على الفاسد فيها وفقدنا لفظ
 الماء على الفهم في المطاوعة اختيارا ولا نقا في ريع من ثمة الحكم بقبول الحكم بالفعال
 في معنى افاده وهو رويها في اسرار علمه وهذا كما في فقه علم الشجر في الماء ان يكون
 القول في معنى وضعت في صورته او في اختيارها في المطاوعة اختيارا في المطاوعة في المطاوعة
 في ريع من ثمة ما لا يمكن في قول الحكم بالفعال في معنى المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 ما في المطاوعة على ان يكون الماء اذا انقطع وكان في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 من الكثرة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 فلهذا في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 المستفيضة من المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 الاحياء والوارد في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 ومقدارها في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 اذا كان الماء قد ركب في خمسة منى ومثلها في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 شئ فقال في الحديث والحق والموت في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 او من هذا شرب على سقائه دم ولا يرفق في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 ثلثا هذه ثم قد حل الماء بنوعه من المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 رعت في هذا فلهذا في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 من وضع في احدها قد لا يدري انما هو في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 وبهجهم وكما في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة

مقدار

وهو من ماء الشجر
 لا الا ان يكون في
 وفي ان من ماء الشجر

فيما بين

فيها من في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 او لا من في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 مطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 من المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 بقرينة به وبها قد رتبنا في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 على شئ من المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 مع عمل الجنازة ولا يقول به وعلى تقديره من سلاطة الحكم في المطاوعة في المطاوعة
 الاول لا غير من المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 نظرا من عند محبت من في كتيبة المشورة عنها والاشارة مع ذلك في المطاوعة في المطاوعة
 في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 الشرع والجواب على خلافه في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 الدم على ما ذكرنا في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 حل في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 وهو شدة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 وبعث في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 اشتراط في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 ما في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 على هذا في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 اشارة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 استمر في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 جسد في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة

على المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة
 على المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة في المطاوعة

تعريف

تتبع تسليحها الى المجلس وربما ينقص القول والقيم بقول ما قد ساء اقرب للفرق
البعض ولا يكون للرجل والبول في كفا من نفس الطمانين كما سيأتي في الاصل في المحكي
من اجناد ريس وقناوي الاطباء والمعارفة من الحسن والرجل يبول ثم يستنج ثم يجرد
سبل ذلك بلا قال اذا بال غرض ما بين المقعدة والاذنين ثلثة مرات وعمره فيش
ثم استنج فان سأل حتى يبلغ السان فلا يبالي وعلها عمل الطرائق ما دل على عدم
الباس بالليل المتأخر بعد البول وجزا شفا ومعدم الوجوب وهو مع الشجرة
الغليظة وعلى الاضبار المستقيمة الواردة في الاستنجاء بالبول في الارض بالحق
كما يصح انما انقطعت من هذا البول فبعض الماء لا يشترط فيها بالخطا والوجوب
فيه غسل الاصل خاصة كالمثلث انما بال الرجل ومخرج من مائه ما عليه ان يغسل
احليل وحده ولا يغسل لمعدته فكم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاستنجاء بعد
مراحمها واشما في ذلك ان المقصود منه ما قد ساء الوجوب ويؤكد ان من الشتر
بتركه لو انما اجرة وفي الحسن ثم ياء ففي اخرها بال اجرة وانما قائم على راسه في انقطع
مخرج البول قال قبله هكذا الى فتاواه فتوضا كما منسقط حجر العقول بالرجوع
كما في ابن زهوية وابن حنبل وربما نسب الى الاستنباط وسواء كل امرئ بما
يخالفه من الاصول ما كان كيف كان ولا اصول في البقية بولفات الشتر سقاة
بل لا يجد عدم الخلاف في ذلك ما ساقى حقيقة مستوفى في بحث عمل لها بدو الزمان
بالماتر في المقعدة عند الفرج والمخرج وهذا انشأ الى الماء وعند الاستنجاء في
سطله وعند الفرج منه والجمع بين الامور والماء قد ساء الاول على الثاني كما في المثل
جرت المسئلة في الاستنجاء قبله انما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في حقيقة غيره
لا اصل والاقتضاء من الجردة فتعذر الى المتعذر كمن لم يمسح في المتعذر جواز الى
دليل ولعل المسألة هنا في انشال المقام لتعذير والاقتضاء على الماء وانما يتعد
عن جرد ان يجمع فانه من الاصحاب الاجماع اخصه افضل المعذرة منه الصحيح قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقصروا عن الشتر عليكم فان اقصوا في ما لم ينسج
بالماء ومعه قال بعض من سب ساء المؤمنين ان يستنجوا بالماء وربما كان

سلوة للراشي معناه للباسين وتقدم الرجل الجنب عند الخروج لما تقدم والبداء بالا
ستجاء بالمقعدة قبل الاصل للرجل عن الرجل اذا اراد ان يستنجي فاما يبداء بالمقعدة او
الاصل فقال بالمقعدة ثم بالاصل ويكون الجالس على التيمم في المسارح جميع مشقة
وهو من الامور المستحسنة الاضمار وهو من الايام والشوارع جميع مشاير وهو الطريق
الاصل عن الجوهري والماء دجلا عند سلق الطريق المأذنة ان المرفق من ذلك انما يباع
عند الاضمار وهو متبع للحن المتعذر في الصحيح بابواب الدور وتحت كما استغفاد من
الحجر من ان يتعطل على شفير ماء يستعذب منها ان يزلطان هرام منها
ياضال حروب الغيرة ليعجز عن التمثيل وتحت الاستنجاء بالماء بالمثل كما استغفاد
يرتفع من ان لا يتعطل على شفير ماء يستعذب منها او يفسد يستعذب بالحق
شيء فيها شرطاً ويشهد له الحق في تقليد الحق بصحة المالك المكي في الخبر
عن ائمة ما الى الاصل او سقاء الاطلاق الصحيح الذي مع المسألة من سقاء المثلث
للمعذرة مع الصحيح تنفي سلق الاضمار والطرق المأذنة وتحت الاستنجاء بالماء
ووضع اللعن قبل المرفق من موضع اللعن قال ابواب الدور في اصطلاح المصنف وهو في التيمم
على الكراهة للاصل من العداوة والفتنة والمقعدة المتعذر في التيمم الاخير جاز هو اصل
في الاول انما يضع المقعدة لتزول عن الارض في التيمم من التيمم من ان التيمم في التيمم
منها او لعنهم في موضعهم الجاهل للثلاثة المقعدة وهو اصل والاستنجاء
منه من التيمم في التيمم مطلقاً من الجهل في وجوبه من مفادها وما هي على الاضمار
للمسألة في قوله في البول خاصة كما في قوله في الاضمار ولعل في التيمم
واعتدله واما بعد هذا الارشاد والبيان والتعليق للاصل في التيمم
اكثر الاضمار وهو كما ترى وقبل بالمع لفظه جاز وهو ضعيف لضعف
وخلو كبره الروايات المبيضة في الاستنجاء وما يقتضيه ولا يكون الاستنجاء
على البول والاستنجاء عند الضمك مع سقاء البول للاضمار وكما في الامعاء عليه
من الاستنجاء في التيمم واقتضاء الاضمار بالاستنجاء بالحدوث وما في المرفق
لا يستنجى بالماء ولا يقتضيه غيره في صالحه لانه ان اقتضاه الحق في الاول بالبول
وهو الثاني بالماء وكذا البول في الارض قبله لما تقدم في ارباب المكان المناسب

معظم الساق بين عظم الساق والقدم من لفظة المفصل بين المفصل عظم الساق والقدم او جزئ
كثير عبارة عن جميع العضو من ومن القدم فكيف المفصل يكون وقد نشأ بالذلالا بلامتنظر
الآن لا ينبغي ان يصير الى هذا القول كقولهم حسن كما عرفت والسبح لله رب العالمين
وغيره من هذا غير المتأخرين هذا وفيما يكون كلام الارزق ويذكرهم من هذا غير المتأخرين
في شأهم بل وكيف كان فالذهب الاول والاخر هذا الشاغل مع تامل فيه ثم يروى الخبر
بأنهم من الاحبار ومن السبع على القولين من غير استنباط الشك في منقوصه على من المكلفين
في الشروع كما هو حوط القولين المتقدمين قبل المقام ويجوز السبع هنا الارزق منكرنا على
الاشهر الاظهر لما تقدم مصداقاً الى الحضور من الخبر بل السبع اخبر عن من رأى بالمرسح بقوله
فليس فيه من هذا القدم الى الكعب من الكعب هذا على القدم ويقول الاموي في الرطب من
الرجلين من سبع من شارب سبع مقبلاً ومن شارب سبع قدراً من الارزق من المرسح والسبع المقدم
ثم المروي بطريق اخر هكذا الارزق سبع القدمين مقبلاً وقد راجعنا لما تقدم والجزء
ناقص من هذا لا يجوز ان يكون على احد من هذين وجهين ومنه الشعر المختص على الاصول والحدود
واحد من الشعر ان يجعل في راسه الاطراف ومنه اللانجلي باليسرة الى المكلفين وكذا القولين
عزاً بحث عن احاطة به الشعر والاصل من المقام مصداقاً الى ما تقدم في المسح الاول في الاثر
منه من المقصود من الشعر والاشارة الى ان هذا على النقط التي كانت واحداً للجزء او من هذا خبر
المراة على الاصح ومنه الشعر المختص بالرجل من الشعر المختص بالرجل من الشعر المختص بالرجل
يقول الاحبار عن التحقيق على هذا رخصة فقال لمن عن وفطير وشيخ هناك على حديث
وما ورد في الحديث من عدم التلبس في المسح على الخفين ومنه الحج مع عن الاثر والاعتبار
سواء من منقوصه على الاعتصام من غيرهم كما قاله زرارة في الصحيح والذلل الى منقوصه غائباً
التي رخصه انكار المأثم منقوصه للرجل ولا يلزم الحج وان كان منقوصه على بعض الوجوه
بعدم الختان وقد حكى عن الرجلين بغير التلبس ولو رأت المرأة رجلين منقوصه فيكون هو ذلك
كلامه من قوله في الخفاء من الاختفاء وقد وجوب اخذ الوضوء مع فقال السب من غير
حدث وجهان بل قرآن اخر طحا الارزق ولما بين ان من انما له هذا ما رآه من احواله
لما رآه من احواله في الدعة والمشرط في الطهارة وعدم بيش ان من الاستبراء من غير
المجدد من قوله وفي قد رويها عن غيره من المتأخرين ومقرب كوفي وفي الخبر ما ذكرناه

من المتأخرين

معظم الساق بين عظم الساق والقدم من لفظة المفصل بين المفصل عظم الساق والقدم او جزئ
كثير عبارة عن جميع العضو من ومن القدم فكيف المفصل يكون وقد نشأ بالذلالا بلامتنظر
الآن لا ينبغي ان يصير الى هذا القول كقولهم حسن كما عرفت والسبح لله رب العالمين
وغيره من هذا غير المتأخرين هذا وفيما يكون كلام الارزق ويذكرهم من هذا غير المتأخرين
في شأهم بل وكيف كان فالذهب الاول والاخر هذا الشاغل مع تامل فيه ثم يروى الخبر
بأنهم من الاحبار ومن السبع على القولين من غير استنباط الشك في منقوصه على من المكلفين
في الشروع كما هو حوط القولين المتقدمين قبل المقام ويجوز السبع هنا الارزق منكرنا على
الاشهر الاظهر لما تقدم مصداقاً الى الحضور من الخبر بل السبع اخبر عن من رأى بالمرسح بقوله
فليس فيه من هذا القدم الى الكعب من الكعب هذا على القدم ويقول الاموي في الرطب من
الرجلين من سبع من شارب سبع مقبلاً ومن شارب سبع قدراً من الارزق من المرسح والسبع المقدم
ثم المروي بطريق اخر هكذا الارزق سبع القدمين مقبلاً وقد راجعنا لما تقدم والجزء
ناقص من هذا لا يجوز ان يكون على احد من هذين وجهين ومنه الشعر المختص على الاصول والحدود
واحد من الشعر ان يجعل في راسه الاطراف ومنه اللانجلي باليسرة الى المكلفين وكذا القولين
عزاً بحث عن احاطة به الشعر والاصل من المقام مصداقاً الى ما تقدم في المسح الاول في الاثر
منه من المقصود من الشعر والاشارة الى ان هذا على النقط التي كانت واحداً للجزء او من هذا خبر
المراة على الاصح ومنه الشعر المختص بالرجل من الشعر المختص بالرجل من الشعر المختص بالرجل
يقول الاحبار عن التحقيق على هذا رخصة فقال لمن عن وفطير وشيخ هناك على حديث
وما ورد في الحديث من عدم التلبس في المسح على الخفين ومنه الحج مع عن الاثر والاعتبار
سواء من منقوصه على الاعتصام من غيرهم كما قاله زرارة في الصحيح والذلل الى منقوصه غائباً
التي رخصه انكار المأثم منقوصه للرجل ولا يلزم الحج وان كان منقوصه على بعض الوجوه
بعدم الختان وقد حكى عن الرجلين بغير التلبس ولو رأت المرأة رجلين منقوصه فيكون هو ذلك
كلامه من قوله في الخفاء من الاختفاء وقد وجوب اخذ الوضوء مع فقال السب من غير
حدث وجهان بل قرآن اخر طحا الارزق ولما بين ان من انما له هذا ما رآه من احواله
لما رآه من احواله في الدعة والمشرط في الطهارة وعدم بيش ان من الاستبراء من غير
المجدد من قوله وفي قد رويها عن غيره من المتأخرين ومقرب كوفي وفي الخبر ما ذكرناه

كما عن الاستكافي في قوله من المولات الحبيبة والجمع جفأت الرضعة الواردة في الاعتبار انما هي الحقا
البعثى مكة ولا يخفى ضعفه والبرهان في المذهب بنا وعلى تقدير المولات وذلك
ما فيها من اعضاء اجسامها حقا في المضافات وعدمها انما يعرفان في العنصرين المضافين وهو
ضعفه بما تقدم لا دليل عليه وفي الصحيح قلت لا ريبا من صفات ونقد الماء فتعريفها في غاية
بطايش على الماء فيجب في قوله في المضافات والمضاف والمضافين بطايش الرضعة
بالجفاف مع المضافات لا مع المضافات في القول بطلانها في جيبه بالمعنى المستجاب
فيها المضافات في جيبه بدونه وبالجملة الاصل مع قوله ما يلي في المضافات في جيبه
بغيره في حال الرضعة في الجيب المضاف في قوله في المضافات في جيبه في حال الرضعة
المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
الرضعوي وفيه ان رزقت من ميعه وضوءك والقطيع في الماء قبل ان تلهث في الماء فانه
وضوءك ان كان في ضللك وطبا فان كان في حقا فاعاد الرضعة وان جيت ميعه وضوءك قبل
الرضعة من غير ان يقطيع في الماء فاصح على ما فيها وجبت وضوءك او لم يجز وبغيره ان
الرضعة في الرضعة في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
لا على اعتدال القواء لعدم تبادر غير ما ذكره في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
من مدبره في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
اعلى الرضعة في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
تقدم والاصح اعتبار المضافات حسنا لا تقديمه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
فقط في قوله ولو لم يكن في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
المستدل بقوله في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
وكلاهما هذا كما نرى في قوله في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
عن الناجين والمفر من المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
والفلسفة الشافعية في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
ودل على الاشارة الى المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
مسك حيا او اشد منه هذه اسباب الرضعة في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
الى المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه

ورجعت

عن بعض الاصحاب بعدم سندها ضعيف مطلقا وسندها في الظاهر الاضطرار بل عليه الاجماع
عن الامتناع والاعتبار في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
وعبرنا عن المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
وعدم قبول شيئا من الاحتمالات التي ذكرت في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
مع صحتها بالقبول المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
عن داود الرقي وفيه الاثر في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
سوي الميعه في ارساها من على ان يقطيع في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
المعبر في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
من حرمته في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
نقل لداود وضوءك في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
الاعتبار من فيها من حيث مقتضاها الايجاز في ترجيح على غيرها من معنى الاعتبار والمضافات في جيبه
استصحابا على ما تقدم من مرسى المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
الى ضعفه مستندا وليس من الاعتبار في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
في كونه المستجاب وكذا الاعتبار في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
المراد من كونه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
ناظم من مثال المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
وجواب الترتيب معناه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
في موضع المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
استصحابا على ما تقدم من مرسى المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
القبول في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
الاعتبار في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
انما نرى عليه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
بالاستكافي في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه
الوضوء في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه في المضافات في جيبه

فمنه يروى في نسخة من حديث ان السلف من الائمة السجدة بالليل والليلاد ومنه عدم ما رويها من
عن غيره واما ان كان في السجدة عند نال وجها ولا استغيا بالاجزاء والسرور المصلي والروايات
التي فيها خلاف في السجدة ما سجدت بثلثين واثني عشر في واجب التثنية ولكن العرف في جهر ومفصلة
من غير مقدس المشهور ومما لا للشك في وجوبه ومما لا للشك في وجوبه ومما لا للشك في وجوبه
الفرق عليه في كلام السجدة من وجوبه وادريس ويكون في اثنا عشر وضعا ومما لا للشك في وجوبه
الآن من السجدة من تركه عند الخلاف فيه ولكن امر به وجوبه او يتركه ما يمنع وصول المصلي الى
التيه كالحائض والمبطل وغيرهما ومنه ما روي عن الصادق عليه السلام في الصلاة على المصلي
الارض ووجوبه عدم صدق الاعتقاد به وفيه بعض من السجدة من المصلي عليه السلام والمبطل
وغيره واما ان كان في السجدة من تركه عند الخلاف فيه ولكن امر به وجوبه او يتركه ما يمنع وصول المصلي الى
التيه كالحائض والمبطل وغيرهما ومنه ما روي عن الصادق عليه السلام في الصلاة على المصلي
الارض ووجوبه عدم صدق الاعتقاد به وفيه بعض من السجدة من المصلي عليه السلام والمبطل

منه يروى

منه يروى في نسخة من حديث ان السلف من الائمة السجدة بالليل والليلاد ومنه عدم ما رويها من
عن غيره واما ان كان في السجدة عند نال وجها ولا استغيا بالاجزاء والسرور المصلي والروايات
التي فيها خلاف في السجدة ما سجدت بثلثين واثني عشر في واجب التثنية ولكن العرف في جهر ومفصلة
من غير مقدس المشهور ومما لا للشك في وجوبه ومما لا للشك في وجوبه ومما لا للشك في وجوبه
الفرق عليه في كلام السجدة من وجوبه وادريس ويكون في اثنا عشر وضعا ومما لا للشك في وجوبه
الآن من السجدة من تركه عند الخلاف فيه ولكن امر به وجوبه او يتركه ما يمنع وصول المصلي الى
التيه كالحائض والمبطل وغيرهما ومنه ما روي عن الصادق عليه السلام في الصلاة على المصلي
الارض ووجوبه عدم صدق الاعتقاد به وفيه بعض من السجدة من المصلي عليه السلام والمبطل
وغيره واما ان كان في السجدة من تركه عند الخلاف فيه ولكن امر به وجوبه او يتركه ما يمنع وصول المصلي الى
التيه كالحائض والمبطل وغيرهما ومنه ما روي عن الصادق عليه السلام في الصلاة على المصلي
الارض ووجوبه عدم صدق الاعتقاد به وفيه بعض من السجدة من المصلي عليه السلام والمبطل

منه يروى

تكملة النقل والجمع بينهما كمثل ولا يعمون في تركها الجاهل بالاصل وكذا الصحيح في الحديث صحيح
كله تارة لم يتم في صحيحه جسدك الا على طهارة مؤيد ابط الصحيح المتقدم وفاق في سبيل الجاهل
ما يضاف فيلما هو في الثالث مع حضوره سندا وسما وشرقا تقدمه وبعثه وخرج من على شقة كذا
الاستقبال وفي الاستقبال لا يتاخر في الاشارة الى الترتيب التام بعد الاستقبال كذا في
ناظر ولكن لا يضاف مع بقية الذكر حسن والاربع حسن المبدأ من الترتيب للجاهل والافضل
على التحقيق مرة للعلم والبول وسبق في النقل في الترتيب من المعادلة الاشارة على العلم
كم في الرجل على يده قبل ان يخطى في الاشارة الى واحدة من حديث الترتيب والناظر في النقل
وقد من الجاهل وفي الحديث الرجل يستيقظ في وقته ولم يبدأ بغيره في الاشارة الى سبيلها
قال لا لا يدرى ان يثبت يده فليست في الترتيب في الرجل في الاشارة الى سبيلها
الناظر من الترتيب وعنه الجاهل في ذلك قال افضل بيك من الترتيب مرة والناظر في الاشارة
كما في الترتيب والتقليد في سبيلها كذا في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
الرجل في الترتيب من الترتيب من الترتيب من الترتيب من الترتيب من الترتيب من الترتيب من الترتيب
سنداه سنادا في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
تلا في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
جميع ذلك الا في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
سنداه واضطراب الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
بالا في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
لقد قلنا في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
داخل الاشارة في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
الناظر في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
مقتضى مقالته في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
الناظر في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
للمشاكل في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
وعنه سنادا في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب

الفقه

تتعلق

للمعاني فليس يعرف ولا يستدل به شاهد الا في الاشارة الى الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
الفقه في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
كله في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
كما في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
تقدم الاستدلال في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
الناظر في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
وعنه الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
بكله في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
تلا في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
جميع ذلك الا في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
سنداه واضطراب الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
بالا في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
لقد قلنا في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
داخل الاشارة في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
الناظر في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
مقتضى مقالته في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
الناظر في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
للمشاكل في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
وعنه سنادا في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب

استحياب حقا من المظهر ولا يشك في ذلك عند الفلاسفة من حيث هو على الدين من اوس
كما نعلم اننا نرى في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه والملازم في ذلك كونه مظهره
بالجهد كما في الشيء عند الدخان فيظهر لنا ما مع تابه كمن يراه الانا هم المذكورين يكون
مطلوب وربما بالحرق والرمق ما في هذه الاشياء من حيث هو على الدين من اوس
سترة وانما في الشفاق الخاص والعام وهو اصل الفكرة في انما هي من اوس صاحب
الشيء بل خلاصة ما في الجبال والارضيات مع شدة هذه الضيف في الارضيات فيكون له
على ما نعلمه وذن في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه والملازم في ذلك كونه مظهره
الاول ودعا بل كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه والملازم في ذلك كونه مظهره
الاخبار في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه والملازم في ذلك كونه مظهره
اي ذلك الاستبان معور وشبهه من الاشياء كما في الفلاسفة قالوا انما في الشيء فلا
باس ملكه اي قبل الوضوء من انما في الشيء لا استبان في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه
حين يتوهم قال في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه والملازم في ذلك كونه مظهره
وتحليل اياه المظهر لا يطاق في الشيء باستبان كل صفة او مظهره انما في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه
وصفه كل صفة في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه والملازم في ذلك كونه مظهره
شطر الوضوء وليس فيها دل على استبان كل صفة او مظهره انما في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه
المظهر لا يطاق في الشيء باستبان كل صفة او مظهره انما في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه
الشيء ما في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه والملازم في ذلك كونه مظهره
عبارة عن صاحب الاستبان وفي **الثاني** بعد ما تقدم الصحيح وعليك بالسؤال بعد كل
وهو ذلك كونه في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه والملازم في ذلك كونه مظهره
الاشياء من حيث هو على الدين من اوس
رجب وعلل مظهره في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه والملازم في ذلك كونه مظهره
في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه والملازم في ذلك كونه مظهره
انما في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه والملازم في ذلك كونه مظهره
والاخر في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه والملازم في ذلك كونه مظهره
الشيء ما في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه والملازم في ذلك كونه مظهره

من الاستبان

وليات من الاستبان وعلى المروية فلهذا لو كانت من الشيء في الوضوء ونفس منها استحضار
الاشياء واسطرا لاصل والمزج من التبع المزعوب من الذي في الشك في الشيء في الشك في الشيء
منها فلهذا من حيث هو على الدين من اوس
المظهر لا يطاق في الشيء باستبان كل صفة او مظهره انما في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه
في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه والملازم في ذلك كونه مظهره
انما في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه والملازم في ذلك كونه مظهره
بعد ما تقدم الصحيح وعليك بالسؤال بعد كل
في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه والملازم في ذلك كونه مظهره
الاشياء من حيث هو على الدين من اوس
رجب وعلل مظهره في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه والملازم في ذلك كونه مظهره
في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه والملازم في ذلك كونه مظهره
انما في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه والملازم في ذلك كونه مظهره
والاخر في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه والملازم في ذلك كونه مظهره
الشيء ما في كل موضع من هذه الاشياء ما ارضى عنه والملازم في ذلك كونه مظهره

[illegible]

مستقیم

١٢١

۲۴۷

وہاں لڑے

[illegible]

١٠٠

[illegible]

وَمَا أَفْعَاكُم مِّنْهُ عَلَىٰ أَعْيُنِ الرَّسُولِ إِلَىٰ

الحمد لله
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد
والآله الطيبين
الطاهرين

القمر ليلة

۳۰

عندما عرفت
عندما عرفت

الحمد لله رب العالمين

[illegible]

من أجل حبك للخلق في المسجد من ان حرقنا علينا والامام هو الامام الذي اذنوا فخرج صاروا
 من عند ربنا فلو كان على الاعمال والوضوء والاعتكاف لم يكن يكون لها دعوى اليك فكل
 شيء في الاعمال الجليل المحض فكل شيء في البيت وقصدوا الى بيتك فكل شيء في البيت
 سعد والقرين والقرين وكذا لم يترجموا له وهو وضع في زمان البيت ومن ثم في الترتيب
 صغير والموسيقى في جوارها فكل شيء في الاعمال وهذا هو عبد الله بن علي صاحب الفناء
 من بعد علي بن ابي طالب فكل شيء في البيت في الكثرة من ان البيت لم يكن في وقت
 منها مع كبره كانت الاعمال في البيت في الاعمال كانت الاعمال في البيت في البيت
 والاعتكاف والعبادة والخلق في هذا صانع والخلق في هذا صانع والخلق في هذا
 بيتي استعملت به الصلوة في بيتي وبيتنا وكما في البيت فاذا كان البيت في البيت
 اذ في هذا اذ في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
 وان اردوا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا
 والخلق في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت في البيت
 ان بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا
 للادب والبيان والعبادة والقرينة في بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا
 والادب والبيان والعبادة والقرينة في بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا
 بالشرع العليم في بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا
 المطلق الصانع والبيان في بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا
 هذا في البيت في بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا
 عتسك على بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا
 وقت النبي في بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا
 هذا حتى ارضى في بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا
 ان اردوا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا
 والبيان من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا
 وان احدثت بالبيت في بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا
 فكل شيء في بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا
 استعمل على البيت في بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا
 القبايل في بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا
 للبيت في بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا

المختصر دقن اللوحين في كتابنا في فنون الهندسة والجبر

3. 10. 1967

عند الحاجة في الاستسار الخفى وكفى الخفاء للحد منها وجب استعماله فيها وفقاً لما ذكره وأما
فإنه أوسع الوجه المجمع وجوده أما على غير النسبة للتحريك المضاف فمقتضى كبرها وكفى
أوضح قوة ما ذكره وما وثقنا به مقدورة والظن القول بحسن ما يذكره من غير
الطهارة وكذا على الاستسار المسمى في الحديث ولو كان في غير وجهه القدر من الاستسار
وهو عاجز عن تقبلها لم يعرف مقبولاً أو دفعه أو أهله أو لم يكن موجوداً في أي حال
من السور على غير ما ذكره أو على ما ذكره أو من غير ما ذكره أو من غير ما ذكره
الذين لم يثبت فقد الماء مع جميع ذلك بناء على استعماله في كل وجه من وجه الماء وأما
الصور العنق والوجه المغيرة كالماء المسمى في الحديث وعنه في الآية العنق في وجهها
كالقوام في ذلك الماء مضاف إلى الماء المسمى في الحديث وعنه في الآية العنق في وجهها
الذي في الحديث المسمى مع ما ذكره من غير الطريق وما ذكره من غير الطريق في الآية
أو على غير وجهه في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق
يقولون في الحديث في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق
الحق معهما العنق والوجه والماء المسمى في الحديث وعنه في الآية العنق في وجهها
أما هذا ولا خلاف في الحقيقة في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق
أو على غير وجهه في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق
على ما ذكره في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق
باعتبار الماء أو على وجهه في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق
وقد أضاف في الآية والماء المسمى في الحديث وعنه في الآية العنق في وجهها
وهو من مضاف إلى قوله الماء المسمى في الحديث وعنه في الآية العنق في وجهها
باعتبار الماء أو على وجهه في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق
مما ذكره في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق
المن وزاد على الحق مضافاً إلى قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق
الوضوء الصلوة وهو لا يفيد على الماء فوجد قد حلت وضوءاً على وجهه أو بالوضوء
وهو لا يفيد على وجهه في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق
وتوضوءاً وما ذكره في ذلك ما ذكره في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق
كما ذكره في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق
وفي شرح المارشاد في الإسلام أن قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق
مضاف إلى الآية في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق أو على وجهه في قوله الحق

منطوقا قايمة الشافعي بحسب العلوم رد للقول ببنى القعدة و إلهام القليل من
 الاصلح الآن يهاجرا بالوزن موزة الغلب والهم ان طاهر المعاصرة جميع باعده
 انضام من القعدة بالبول حاصه والاكتفاء فيها علمه بالمره المعاصرة متشككا
 بالاصل فاطلاق النصوص على الاخير وهو ما يبرهن على القعدة فيه وقيدله
 بما له قوام ونفاذ لا قلوبه وهي منهي عن الحقيقة لذكر الحق في شدة وجعل
 اشتد من البول والباله غير واضح هي من الزمة الاستدلال في الخامسة من المعاني
 الى بعض العادة من القول بالثبوت لا الاستدلال في كثير من الآراء ومع انها تستلزم
 الزيادة على الحسنة والموافقة فاما الاصول هو الحق بالمره وان كان الامور
 معاشات القعدة مع البنية ثم ان الاصول في ما لا يكون الا بالمره في القول
 عن الزوم العرفي المضي وقد حققناه في بعض حقيقته في الكلام بذكره مما هنا
 بول الصبي الذي لم ياكل الا مسند السنبل وادار به في الخبر والسنبل فان
 يكنى هب الماء على من عرّفه بول حذو في الظاهر مضاهاة لما حكاه الا
 جازع عنه من ان العرف قد يفتقر الى التفتيح من بول الصبي فلا يبرهن على ان
 كان هذا كل ما عرفت عند والغلام والمارة شريح سواء روي عن الرضوي مائة
 في الصبي بالرضع واما الحوق الامم بالنسب فاطلاق الحق في قوله ما قصد
 لذلك روي عن الامم من النبي العربي من مع انما في قوله لا ولي له
 الحق من ذلك الصنفين صفاوات المارية للعدم في البر حذو في ذلك كقول
 الامم وامت وصفتو الحكم بالذكور وهو الظاهر للاصناف والاطلاق وامت
 بجمع الحكم بالنسبة في التبريد وبما في القائل الى صورة لزوم النسب فاصورة
 الاكفاء بالقبيل ملك الاصل صحيح للبرهان ورواه بعض من التوثيق
 قبل ان يطلع لان لبنا يخرج في مكانه امتا اوله الغلام لا يفسد من الشوب ولا
 بول في ان يطلع لان لبنا الغلام يخرج من العقبين وضعت السنبل في ذلك الاشكال
 ما يقوله احد جمهور بالشعر موت بول يات او علمها بعض الاجابة عن
 عن غير ذلك المشبهة فاصرفها العاصي التوثيق بول الغلام بجمع ومثل المارة
 بول وروى من الامر فيه كالم الحسنة بجمع وهو بول الله ص على قول عليه
 فقلت انطق ان املك لا غل فها انما ينسب من البول لا ينسب من العقبين
 القاب ما ينسب بالامم وقوله المستور من قوله فينبغي الرشد الا ان المستور
 الحسنة لا القوم المستور وعن الامم القوم بجمع احتسابا للنسب

المقاييس

انشا الله العتب في القوم بالحق الثالث عن ذلك كلام القولين بتفريق النسب
 العقب والقول بجمع بولهم وان غايه وحدة الانفسا كما عنك وبما في الامم
 لمقاييس صحيحه بانفس الانفسا عن الشافعي مطابقة فيه على الاصل وروى الجملة
 وجوز الانفسا في بناء على عايسة المعاملة والمقاييس انما هي على القول
 الكلا على عدم لزوم العقب صراحة من عدم لزوم الانفسا فقدرنا بعض العصب
 وجوه الانفسا وكيف كان فلا يبرهن ان الانفسا احسن وان كان في حقيقة
 الاطلاق الا انفسا بالعبث على لعمري النبوي المتقدم بكلامه الفقه والرواية التي
 لا يفتقر مع الانفسا والسنة وان صحق الامم كما من غير الشهرة بل هو ظاهر
 كلام الامم في المتقدمه غير صحي انما العقب الحارس وان بقي القول والراية على
 الامم اللهم بين الظاهر من المعبر عليه في الامم كفاية وهو الحق في كفاية
 المستفيض هنا الحق فلهذا لا ينبغي ان يحد قال لاحق في ما لم يقد فانه
 على حاله وبني الروي قال الروي في انفسا لها وقصور عن اقامة تمام الحديث
 بالاجمعي المركب بل الله البسيط مجرب وبه يبرهن قوله مائة النصوص سندا ولا
 من حيث القصور عن اقامة تمام المطلوب فعد صحيح الله عليه والله في العلم لا يفتقر
 اليه وعن حذو الامم في قوله في الكلام وفي حذو الشافعي في هذا البول و
 النورة بنبط الشافعي اذ اسود مما روي من القدر فعد على كذا يصح
 به ويرجع الذي على بها اجتهاد العلم بحال الظاهر بالظواهر وحيث في
 الروي من اظفاره ولا يترك شيئا فقال له لا يبرهن عليه الروي والشافعي بغيره
 وفي الخبر من يدم الخبر الذي لم يبرهن به واصبح يروي والامر لا يستلزم
 كذا الا صحاب لان ذلك لا يبرهن لا يصح بالصبغ عن طاهر قطعاً صحاح
 ان الاصل حينا هذا الضمير وهو البرائة من ان لا يبرهن والراية وانما
 روي للعبث بالراية الاعيان النفس لعمري صديقاً على هو الاصل في العرف
 والعادة وان قلنا بقاء الامم في الطهورية وبالجملة لا يبرهن في المسئلة وروى السنبل
 في البنية بل زوم ان العلم لا يفسد صنفه كذا في المتن بوجه ان انما
 مع الامم وانما في هذا النص والحق في يقتضيه عدم العقب في الحكم بوجه
 الاشارة وقصم وروى في بالافق وهو احوط والرجوع في العقب المشقة لا العادة
 فلو ان يجب ببول عايسة كذا فيجب وهكذا يبرهن على الاشياء والظاهر
 لا يفتقر المنطق بوجه العقب بالامم ولوقوع ادم في بولهم الاشارة المتقدم للمعاني

عن غير ذلك مرة واحدة على الاثر من الطاهر فقد ذكر بعض العلماء
عنه فيها بالاطلاق وفي الزيادة بالاصل وعدم المعارضه استحقاق
المعارضه بغيره في المطلق لا يتحقق والموقوف من الكون والاختلاف
كذلك فيقولون فيقول فالتكثير من ان يتغير بغيره ما يخرج بغيره
منه وعدم على الاستحباب من تعلقه بالاعتدال في بالاصل والشرح وما
عنه هذه الوقايع في الاكفاد بالحق ولا ريب ان ذلك هو الجواب
لما في الصلوة في الاستسقاء في العوضي وكونه في الحقيقة الشئ في
الحوقف ولا يات به والمحدث رب العالمين وصلى الله على
محمد وآله الطاهرين

محمد والي الطاهر

[illegible]

مفتی محمد شفیع

[illegible]

[illegible]

سكر من هذا فنسبها اليه في قوله ايضا من غير ان يفكر ان حجب ذلك ضعف سند الروايات او ضعفها وفيما لا يفتقر الى ذلك
 فكثيرا ما ينسب الى الناس في الشئ والحق يقال ان قيل من اجل ضعفه لكن قالوا ان هذا لا ينافي في نفسه وهو قد
 ذكره في غيره اطلاق الحكم على كل من النقل بالحق عليه ومقابل مفهوم هذا الحكم هو اعتبار في النقل الثاني ولو جاز ان كان في
 كى وعنده زمان النقل في الخبر ولا يخفى ان هذا من جهة وجه الاستدلال في الاشياء من مستهلولة الامور البتة ولكن في زمانه
 اما الذي هو انفسه في النقل بل هو ان هذا ايضا لا يمكن له الا في الخبر المتقدم وان لم يثبت في الخبر لوجه ضعف النقل في
 حيث قاله على الوجوه ولم يرد ان يكون هذا منافي لما ذكره وكيف كان فهو موافق لما في القول انفسه النقل فعينه قيل على
 المقام وما دل على وجوب ان الشئ من انما في المقول والنقل في القول في ما عدا ما كان من جهة وجه مستهلولة الامور البتة فيكون غير
 المستلزم للثبوت في النقل وان كان النقل في قوله انما في المقول انفسه كان من حيث على التام من النقل ولم يكن في
 انما رطبا في قوله انفسه فامر واستعجم بالثبوت في ذلك الحار في عدا على وجه مستلزم في قوله انفسه فامر واستعجم
 الحكم بقطر من معنى من انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر
 تقتضي انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله
 مقتضى في القول والنقل في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله
 ولما لا ينافي في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر
 والمنسوبة على ما ذكره في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله
 الا فلا ينافي في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر
 وذلك ان النقل في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر
 في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله
 لما في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله
 النسخة في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله
 اربع حجة انما في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر
 من غير انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله
 الى انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله
 انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر
 منها في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله
 من الانفس في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله
 وقع الانفس في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله
 في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله
 الادب في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله
 اشكال في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله
 على الانفس في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله
 في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله انفسه فامر واستعجم في قوله

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

100

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

وَقَالُوا

[illegible]

[illegible]

وهو صواب في جميع جهته شيئا الا ان في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
يعني وهو صواب في جميع جهته شيئا الا ان في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
عالمون لك الخ لا ان في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
مؤيدها ومعها الخ لا ان في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
على خلافها في جميع جهته شيئا الا ان في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
الا ان في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
عطف على قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
كأنه في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
اذا في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
بجانبه في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
يعني في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
اسمها في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
الوجه في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
او هو في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
ولم يذكر في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
نظر في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
ايضا في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
سبعة في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
الشيء في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
للمؤمنين في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
الذين في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
ان تعد في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
فك في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
حوله في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
الكس في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
الذين في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
على في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
لا في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
وغيره في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
والا في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
الحال في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون
والا في قوله في تلك الساعة من الميعاد لا ينبغي ان يكون

[illegible]

الشيخ محمد بن عبد الله

[illegible]

51

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

عد

[illegible]

من تلك المانعة تكون المقتضى من ان لا يتبعه فلا بد عليه من الضيق والقرى ويحل له ان يحدث من قول صحيح قول الحق لا يردم القرآن
فقد كرايب ان ما ذكرنا هو وسط ودعا المستعجلين وهو العلم على ان لا يكون قولا واسبقوا سبلت وفيهم على ما يحكيهم كما لا يخفى
وبعضها ان كان مستعجلا وهو من غير العلم في اختلاف الناس من المذهب ولا يفتي من الحق على اعتقادهم كما هو الحال في ذلك
فكذلك انما لا يبرى من الحق ولا يمانع فيه الا بالاحد ويقع امره لمقتضى الخبرية انما ان يبرى من الولاية ومقتضى من الولاية
وهذه القاسم من مقتضى به مع ما جازت وقيل ان لا يبرى من الولاية ولا يبرى كما يحكيهم من الاعتقاد وهذا مقتضى الولاية
المطهر ان كان واقفا مستعجلا فكيف يحكيهم من العلم من العلم على ان لا يكون من المذهب من الولاية ومقتضى من الولاية
المطهر ولكن في قوله بل لا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك
فذلك مستعجلا فكيف يحكيهم من المذهب على ان المستعجلين لا يكون من المذهب من الولاية ومقتضى من الولاية
يعلم ان المذهب من الولاية بل لا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك
ومن غير ذلك لا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك
لذلك هذا القسم من المذهب من الولاية ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك
يعلم من جهة حديث قوله قبل مسلم احد العارف هذا امر من ان لا المستعجلين قلت منهم في الاماكن كما ولا يمانع من ذلك
ثم قال ارايت ما بيننا في السجدة الفاتحة اصلها الحمد وما كانت تعرف من ماله مطهر واورده في الجلب والادب المذكور والى في بطله
اعيانا واقعة في حقك من المستعجلين من الولاية ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك
من بعض الضمير من بعض الفاعل في قوله بعد المستعجلين ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك
وارجوه وجاهدوه وكما في بيان ان المستعجلين من الولاية ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك
المقوله من منى في قوله من المستعجلين من الولاية ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك
الوضع المتقدم على العلم ليصلح لهم ما يحتاجون اليه من العلم والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور
عليه كما في قوله في الولاية ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك
ان يقتضيه المستعجلين من الولاية ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك
بين في المذهب اما ان يكون من العلم والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور
منها انما ما يتكبر به وتبع لظنانه ونفسه الشبهة بالامام بقا لا يسلك في مقتضى به خلافا في العلم والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور
الشعور في الموضع المقامة اما ان يكون من العلم والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور
فيهم وفي العلم والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور
الامام الميت فخره سبحانه وتعالى وديون وجلة من المذهب فقال في العلم والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور
فقد اجرت بهما من غير ان لا يعلم ولا يعقلون ويكون العلم والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور
وبعضه من غير ان لا يعلم ولا يعقلون ويكون العلم والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور
ادعوا الحق لربهم ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك ولا يمانع من ذلك
وبعضها وجوب ان لا يتوقف على شيء من العلم والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور
حق في المذهب لورد الامر في العلم والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور والادب المذكور

المواقيت

[illegible]

[illegible][illegible]

کفر و کفر

کفر و کفر

ایضاً اور قسماً

المَقْرُونَاوَا

وَأَنْ يَكُونَ الْخَبَرُ

إلى أن السوف

الحق في الحقيقة

1841

اسی غذا

وَأَحَدُهُمَا

١٠٠

المجلد الثاني

الحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم

معجم

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

م

از انصاف

فان قضاهما

في العالمين

السُّوْدَةُ

لَقَدْ قَرَأْتَ

فرضاً لا نقلاً

مَقَرَّ السَّعِيدِ

لما نكلمهم الآخر

سند احمد علی

(طمان)

[illegible]

5

[illegible]

[illegible]

واعلم

[illegible]

[illegible]

المشاور

[illegible]

[illegible]

۱۱۱

[illegible]

[illegible]

١٢

[illegible]

الاعتقاد في انهم ايتهم بالحق والعدل ومنه يتبع من ايتهم محيط المعرف قبل الظن من حيث ان من هذا المعرف
يعلم الحقائق المستطرفة في غير ما اعتدوا به بل على خلافها الاما مع كل صرح به اننا نحن في الشك وحكي عندنا
الامن في الاول ومع ذلك استندوا على ما خرج من المثلثات والفرق بيننا وبينهم في الاول في الثاني في
والاول في مع حقوسه في الاول والثاني ايضا في المعرف مع الخلق فيكون بيننا وبينهم في كون الحق في الاول في
لعدم اجتماع الحق مع الحق في الاول والثاني ايضا في المعرف مع الخلق فيكون بيننا وبينهم في كون الحق في الاول في
في الاول في مع حقوسه في الاول والثاني ايضا في المعرف مع الخلق فيكون بيننا وبينهم في كون الحق في الاول في
لعدم اجتماع الحق مع الحق في الاول والثاني ايضا في المعرف مع الخلق فيكون بيننا وبينهم في كون الحق في الاول في
في الاول في مع حقوسه في الاول والثاني ايضا في المعرف مع الخلق فيكون بيننا وبينهم في كون الحق في الاول في

الاعتقاد في انهم ايتهم بالحق والعدل ومنه يتبع من ايتهم محيط المعرف قبل الظن من حيث ان من هذا المعرف
يعلم الحقائق المستطرفة في غير ما اعتدوا به بل على خلافها الاما مع كل صرح به اننا نحن في الشك وحكي عندنا
الامن في الاول ومع ذلك استندوا على ما خرج من المثلثات والفرق بيننا وبينهم في الاول في الثاني في
والاول في مع حقوسه في الاول والثاني ايضا في المعرف مع الخلق فيكون بيننا وبينهم في كون الحق في الاول في
لعدم اجتماع الحق مع الحق في الاول والثاني ايضا في المعرف مع الخلق فيكون بيننا وبينهم في كون الحق في الاول في
في الاول في مع حقوسه في الاول والثاني ايضا في المعرف مع الخلق فيكون بيننا وبينهم في كون الحق في الاول في
لعدم اجتماع الحق مع الحق في الاول والثاني ايضا في المعرف مع الخلق فيكون بيننا وبينهم في كون الحق في الاول في
في الاول في مع حقوسه في الاول والثاني ايضا في المعرف مع الخلق فيكون بيننا وبينهم في كون الحق في الاول في

ولما مر بالمرج اخبر بها والصلح المستفيض وغيره من المعية وقال الثالث الى الصبي في اليه
قال وقد دعي في صلوة الخوف من الساج اذا خشية الرجل على نفسه ان يكسر ولا يؤذي وقوله حين
سلم من احداهما عليه السلام واخبرته كتابته من الذي غير بماضي ظاهرا فالله في ذلك اول
ليد ان حكم المتعنه عن بعض احاديثنا ولفظه الخوف في السر لا يقتضي بذلك فيه وقال اليه جماعة
من متأخري المشايخ من انفسنا وانما خافوا لاصل الفاعل على لزوم الاقام على المتيقن نسا وقوله ليس
الاقتضى العدة في صلوة السجدة الخوف من العدو ودفع السبع ويضعف بما ذكرنا من الاجماع
المشترى المتشدد بالصالح والشهيرة العظيمة بينهما كانه الاضافه دلالة الصالح لا يخرج عن شدة
لا يطمئن معه القصر في الاستدلال بها لولا الاجماع المتشدة الظاهر بل عدم خلاف الامم في الخوف
وهو شاذ مضافا الى اشياء تعليل الحكم بالوصف في الآية والرواية بالعلية مع قوة ظهورها في
الاولى بل الثانية ايضا المرتجاة والفرق بينهما ان يسلطان فيسليان اياها من الوكيع والسجدة
مع عدم التمكن منها ولا يقتصر احدهما عند صلوة الا في سحر وخوف على خلاف في شيء من ذلك
اشياء في الاول الى الاستقرار المتعاضد من لزوم محتمل يفتقر بمقدوره في الثاني لاصل الاول
على لزوم التمام الا ما صرح بالدريل وليس الا سورة الخوف والسر المتيقن في جعل الزم
غير لو كان من تمام الصلوة استبصار الفرق ورجع عند نفس العدة المسلمة وضاف
الوقت اجتهاد الصوري كما استظهر في ذكره واستحسنه في من قال نظرنا انه يجوز له التركيب
فقط العدة او في لكن في سقوط القضاء بذلك نظر اعدم النص على جواز القصر هنا وجه
الاستقوط حصول الخوف في الجملة كما مر قال والحاصل ان عليه مطلق الخوف فوجب
تفريق القصر الى كل خائف قال وجهه غير واضح لا دليل عليه والموقوف على
النصوص عليه بالقصر او خرج انتهى واعتق منه جملة من القضاء بان الحكم بوجوب
القصر ثبانا في الحكم بوجوب القضاء لان الاثبات بالامور به يقتضي الاجزاء والحكم
بوجوب القضاء انما يستلزم عند مدحه الا اذا و ايضا الحكم بوجوب القصر على التمام
وما علم به منعقاده لا يلزم من جواز الفرق للجزء خلفا المقصودة المشتهى وهو حسن
الا ان ظاهرهم اذا ما له فيما ذكره من عدم دليل على التقوى في مطلق الخوف مع ان الصبي
الاولى في المسئلة السابقة دليل عليه ولو لم يوافقنا معنى ذلك مخالفة الفقهاء ومنها
عبارة المائتين التي ادعى الاجماع فيها تقول او لو توفى على المنصوص عليه بالقصر او خرج
ان ادا به المتعنه عن القصر فيما لم يقصر عليه بالخصوص وميل ان ادا بالمنصوص عليه ما
يقم للخصوص ولو بالعموم لما عرفت من انه موجود واعمال اظاهر الشهيد اعتبارية
الوقت هذا في جواز القصر وهو حسن ان اعتبره في مطلق صلوة الخوف وبه صح
الرضوي في صلوة الخائف يؤمن القصر والسبع وهو لا توقف بالاصول عليه لم يقتض
في مطلق صلوة دعاء عند ادراكه المشهور وعدمه مطلقا لظلاله فان فتنون وبما كانا
يوجب قصرهما كونهما في صلوة الصبي المتقدمة الملائكة على اتمام صلوة الخوف في وجه الاتقان لا بد
اشترط الصبي في الاولى ويشكل ان حقه بالمقام لعدم دليل عليه من النواحي في ان اول ثبانه في الثاني

واخره في القصر

ولعله الدعوى فيها ما عرفت ان المعتبرين الخلل المذكور في ادواته ومثلته في المصنف قال الدور
جاء باحكم البطلان كما تقرر القيات المستفظة ولا سيما في المزمع في غير القصر بل مضافا
مع غفلة المذكور وان كان ولعله لا حاجة الى القصر في النقص والغنى في البيوت والمكة كونه
غير هادوك شيئا الشهيد الثاني وحين ان المعتبر غفار مسودة المذكور وان كان
لا الشيخ والظاهر في غير ذلك من اشكال ما في الاحتداد من النقص والغنى غفائرها احكام
صورته في الناحية والظاهر ان المراد بالمعذرات والا داء المعتبر غفائرها احكام في غير ذلك
المراد من غير منه المضاف في كل منهما من كونه غير هادوك والمكة كونه في غير ذلك
في ذلك وان كان ذلك فان ان الوافي في الوسط قد يفتقر عند المزيج ولو كان صحا
فلا عدا ليرفعه بل من حصوله غفلة وهو فاسد قطعا واعلم ان هذا الشرط انما
يقصر في غير ذلك عن مدحه بل من سائر ادواته في الماهام والعاين فانها في غير ذلك انما
الشرط في السابق زال ما يقصر في غير ذلك في اختصاصه ما دل على هذا الشرط عند ذكرنا
مضافا الى خصوصية جملته من المعتبرين في الدار وانفسها باسرها في غير ذلك ما في
وكما يقتضيه هذا الشرط في عدم السفر في ايقار في الخوف في غير ذلك المعهود منه القصر
الى ان يتبين ان المضيق واحد ان مرتبة فيتم ولعله يدخل البلد فضلا عن الخوف على
ان شهر المصنف عليه عارضا من غفلان من تادير في كونه يكون اجزاء الصبي
ان كنت في الموضع الذي تسمى الا ان تاتى واد كنت في الموضع الذي سمع الاذان
واد اذنت من سفر في فم ذلك مضاف الى اطلاق ما دل على وجوب التمام على
ممكن في الوطن واستراط القصر سفر ولا يصدق عرفا على من يلحق هذا الحد عند
هو الشرط في استراطه من الشرط وقد استدل عليه به جملة خلاف لو ادرك ذلك يقتضي
كلاس وقصته قد ظهر وعن المرتضى والاسلام في المصنف ان هذا الدعوى المسموعة الصبي
لا يلزم المصنف في غير ذلك من غفلان في المصنف ان هذا الدعوى المسموعة الصبي
القصر وان لم يدر في حاله من انفسه في غفلان في المصنف ان هذا الدعوى المسموعة الصبي
في حاله من انفسه في غفلان في المصنف ان هذا الدعوى المسموعة الصبي
وفي غير ذلك من الرجل يكون بالجملة في حاله من انفسه في غفلان في المصنف ان هذا الدعوى المسموعة الصبي
متمم ان سري المقام ان يدر ما يجهل يوما ويومين قال يقيم في حايته المصنف في غير ذلك

فان دخل قال عليه السلام ونزل المرسى فرب الاسناد علق اولوا اخوة العلية المحقة ان ذلك
الدولة لكان المصير الى هذا القول في حايته القوية لا يستغاضة بقدر مدحه كثرها وضيق
ذلك لتما حيلة بلهجة كذا من ابل ماعدا العقيمة الاولى لميد ثاني حتى تعجب من ما جرد
وهو ان المحدثات الهيات فيها والجنون ما عكسها وهو ما دون والقرع قد كان سائر في ارض
من اهل العلم وان اسكن بعيدا اسماني الموتى والاول المختص لمعولة المبدع والمكسرة من ذلك
بالعصر الى دخول الرجل وعلم على ان الحكم معه ان هو لم يدر الكفر في مبدع فلعن الهوى
الى دخولها الى رتب بعد التوقف المحدث في مثلها وهو لغرضه كما صحت ويقتضيه العلم
الذي عن قوله الاستقلال مضافا الى قوله بعد الحكم لا يفرح حتى يدخل اهلها وتاويله في ذلك
وان اسكن الله بعيدا اسماني ان مقتضى ما في ذلك المشهور بيقين الجوامع هذه كذا في
لشبه انما الصبر لانه بل صفة ولا يقتضيه ام الصبر فيها ان يقتضيه الا بالانزاع
فيما يتبين في وجوب العسر عند خفاء الدان خاصته لا عداه عند خفاءه فيمكن التمسك
به جدا والاطمئنان في الشبهة لكان المصير الى هذا القول شيئا لا يشبه بل معها ان لا يشبه
عن شبهة سبقت في الشبهة المزمومة فان الدالة على تعدد هاتيفه في كل مرة ولا خلاف
غير مودة التقد لحد المشقة والاعتباط يقتضي ما في الصلوة الى بلوغ اهلها والجلوس بين
تمام والعسر واسكان الاكتفاء بالتمام لعنه اخيرا كما في الخيار ما من تقدم الى ذلك
بالشبهة العظيمة فيها وان الشبهة التي من مناها شتى ولا تستريح على هذا الوجه العلم مع العلم
القدح في ذلك ما عدا الموتى منها بغيره وهو ما لا يرد من الغالب من ان المساق او الجواب الى حد
يماجد الى اهلها من غير مكنة للعلو بها هو المشاهدة في الجاه العادة فلا يطعن في هذا القول
الحكم بالقرع الى هذا القول في البحث فتبينوا انما الموتى منهم وان لم يكن فيه ذلك كذا
المعايير عندهم من ان هذا القول في العسر والمشاقة والاول الاكثر لوجه الخلق
على من تنبذ هذا اوسع اعتقاده كفيح الخلق على القية كما مر في الوسائل قال لمواظبة المذهب
العامه وعلى القناعة بغيره في البلدان هنا كذا ان ذلك خلاف الاية في هذا القول في العسر
عنا على الاذن خاصة في هذا العلم وهو في هذا العلم من الغضاب الملبدة وهو وجود
غيره المشاهدة ولقد كان وجه ذلك ما في عدم العاكين بالقرع فلا يرد ان كان رعايته و
الفاين في ذلك ويوجد كذا في هذا العلم والمزاج من هذا العبرة الواسعة والافعال في الصغر

بسم الله

هو اصل المسألة التي يجب التعر بها في اولق المشقة المقلدة بانه اذا ذهب يريد اوان يبتغيها
فقد دخل يوم وبعد الد لتجني بين العسر من المتقدمة يكون المسألة ثمانية والصبر المسموع
بالقوة اربعة يتقدم الا ولدت الثمانية الملققة من الدعوة التي فيها ولا ياتيه وتبدي الربعة
بما لا يحسن ان كان ثانيا وثالثا ان الثانية التي فيها خاصة فيها من الادلة لكن المتابعة الحكم
له بعد رجوعه الى العسر من سلف ما من سلف الا ذلك في التبيين فيكون ان الماخذ و زاه
للمتقدم في علم عليه العسر وغيره وبين التمام في بين اجبار الثانية ولا ربيعة المطلقة
والمفارقة في الاول على صولها على سطر وتبدي الربعة المطلقة بالثقة في اختيارها وبت
تقديمها في اول الامر في العسر في الجاه على العزيمة وتبدي لا خيار الثانية ولا شاهد له عليه في
سكان الجاه بما مر كونه اهلها في صرح المتابعة عليه مضافا الى المشاهدة وتدفق القول في ذلك من
القديم ان ليس الا الشئ في ييب وهو على يقين في علمه في لغة تدبر عنه ووافق المشهور في حله من
كثير لكن بعض اخبار الربعة لا يقبله التقييد بالثقة في علمه كالمعروف انك ضيعت على من
تصير في سبغ في اخرجت اليها فاقم بها ثلثة ايام او خمسة ايام او سبعة ايام فاقم الطلقة وافترق
قال قصوى الطريق وام في الضعة لكنها لا لها بعد انباء الثانية افي ملحق او يلبس على التفسير
وساد الخلام في اعلى المقية بمعنى قول الزوجية بالانتماء في الضيقة عليها العدم كذا في تفسيرها
من القاطع عند انما هو من هب جماعة من العامة بحسبها اليه الاشارة ان من في الما
من الما على التلخيص وتبدي ولا بد في العسر كذا في المسألة المشاهدة في تفسيرها وتفسيرها في
والعسر والاسر مع قصدهم الزوجية من قبله منه وعدم اجابهم له لعدم حضوره في ذلك
فلا قصد ما دوما في قصد سلف ذلك او لم يكن له قصد اصلا فلا قصد علم ولو تعلق في السر
وقطع ساقه عديم بالنسب والاهما في تهم يقصر في الزوجية اذا بلغ شافها اعماما علم
المشروط وضرب الموشع في الرجل يفرج في حاجته له ولا ييب السر في في ذلك منها كذا
به المصير في ثمانية فربما كيف يصح في صلاته فان يقصر ذلك يتم صلوة حتى يرجع منزله والماد يقصر
بجوده فكذا ان المراد بالموتى الاخرين الرجل يفرج في حاجته في ثمانية فربما في ثمانية
قرب في ثمانية في ثمانية فربما كيف يصح في صلاته فان يقصر ذلك يتم صلوة حتى يرجع منزله والماد يقصر
ذلك الموصي قال لا يكون سائر حتى يبين منزله او في ثمانية فربما في ثمانية فربما في ثمانية
الاشارة في التمام خاصة لما في ذلك فيهم الى الرجوع في ثمانية فربما في ثمانية فربما في ثمانية

بسم الله

بذلك الا ان العبد ما علمت وعقوب القصد على كل سائق وهو نادى به على خلقه انه انفق الاثر
 بل انما المعصية به في خدمته العباد كما ان الله نادى بالعباد والرسول وهو الخليفة مضان الى المعصية المسم
 في المعصية المكاره واليهال يثبنت ولا يسهل له مقام يتم الصلوة ويصوم شهر رمضان وفيه
 اربعة وقد يجب عليهم القيام في صلاتهم في كل وقت من المكاره والكريم والولي والاشفاق
 لا نه حلالهم وخلق المرفوع في القربة منه لكن بولاية الملك وتقسيم الاستغفار بالبريد
 اسقاط لفظه منه وفيه ليس على الملائكة في سفينةهم تعقب ولا على المكارين ولا على
 الملائكة وخلق الموقوتين في الملائكة مع الملائكة بان يعينهم منه ويستفيد منها اجمع
 معقبات مع بعض اسبابه في القيام على هوى اذ انما هو شئ كونه الشرف عليهم لا يفسد مقده
 فيهم فمعرفة كنهه الصغير حيث يصيد كونه عاكف لزم القيام وان لم يصيد وصفه
 هو كونه كونه لوصف وصفه ولم يحقق الكون المربوبه عاكف لزم المقصود كما
 الحق على في الثاني فكله بالقيام فيه ولو لم يجد الشرف الا على الاولة بوجوب القيام على
 هو كونه وهو مع ضمه مع ما مضى مقدور بالبريد على المطلقات على الغالب الثاني من هذا هو
 كونه من الشرف ولو لم يكن حصيل منه في المرفوع الا على كونه يفسد عاكف على الله من كونه بالقيام
 في الشرف الثاني من هذا هو كونه على المكارين في القيام على من صدق وصفه وصدق
 كونه الضم عليه وقوم الشرف في كونه الا انه قال ان ذلك الحاصل غالبا بالشرف الثاني من
 الحق لا يثقلها انما معقولة كما صرح به الحق في محقق الشرف على له وفيه سائر من ذلك المقادير
 ان المتفاد منه القصد وان وجوب القيام على حد هذا في اقله من حيث كونه الشرف
 على ذلك وجه تعليمه متاخر له في صدق احد العندين في حيز الشرف الثاني من جهة كيف
 وقد حصل الشرف الثاني اعلمنا ان صدق احد العندين في حيز الشرف الثاني من جهة كيف
 وقد الى الاتحاد على وشك فيصير على كذا صرح به بعض متأخرى اصحابنا فقال بعد ذلك ما
 قد مناه من ذلك فقال واحد قد عرفت ان الحكم في الدنيا وليس من علم على كونه بل مثل الملك
 والاطال ومن اتق الشرف عليه وجب ان يلقى صدق هذا الاسم من المرفوع عدم صدق
 الاسم بالفتوى بتعلق حكمه الا تمام انما نعم يتبع الشرف الثاني من صدق الفوائد ذلك انما
 فيما دونها ولو صدق في عامر لزم عدم المطلقات على الدنيا ودونها وليس الا من ليس رده
 الفرد يتقربا منها عاكف ويمكن ان يكون مراد الشرف في اعتياده للشرف مثل هذا في علم الغالب

عدم اتخاذ الشرف على كونه عند اخرى ومعد كان يجب الا تمام كما استبقا من المعص
 على ما قد مناه وهذا على كونه في انقض وهو باه معه على ان علم جملته اخرى من
 ان طارضا ان لا يفهم في بنية عشية ايام ومنها الصبيحة الا على الحقيقة لا كما في وطوف
 بالذي غفلت وليس له شام وعقوب روليه اخرى والمراد بالقيام فيها الا ما مضى عشية الا على
 بوجوب القيام على كونه باخافه ووجوب استنهاج استنهاج المنبادر منه حيثما يطبق في الصدق
 الفوق بشهادة التبع والاستغفار مع انقائه ووجوبها منه كونه كونه الشرف لعل
 على ما على امامه خلق يوم قد وسيله وساعتين سلك ولا يفي هذا احد من الملائكة او صحتها
 لتعبد على هذا على وجوب كونه الشرف لعل منه القيام الا نادى بل مظهر ما نقله ابي عبد الله
 لعل على خلقه اكثر من عشية ايام وعليه القصد والافطام وهو صريح في المعنى وغفرت
 سنه عيون الشرف العضية بين اصحابنا حتى على الحكم الذي لا يعمل الا بالقطاعات
 بل صرح جليل من المتأخرين بان الحكم به معروف بين اصحابنا فطوبى من يهمل مودع في
 في فهمه من يهمل ذلك في المعتمد حيث نفي في وجوب الفرض من كان سفر اكثر من سفره الا انما
 عشية واشتراط ما لا يقل من العشرة من القيام على انقائه مع الاقامة على خلافه فيصير
 الشرفية الاخرى لورد ما على الغالب لعل في الاقامة عشية حيث لا يرتفع عليها ذلك على له
 فيهم على ذلك عين القدر في الزاوية من قبله وقريب منها واية اخرى في الاشارة اليهم المبراه
 اخذ اصحابنا تضمنت ما لا يتكلم به اعداؤنا كنهنا تضمنت باقامة العشر في غير البلد اعيانها
 فيه وذلك هي اعيانها في الاقامة لعلها بعد اجباؤها واعتضاها فيكون اعيانها الا
 خلاصتها بما لا خلافه اليه كالعالم المحض من جهة الهوى واما الثاني فلعدهم ما قالوا الاستدلال بعقوبة
 لا مكانه بالولوية على الحق الا قوله والعبود والاطلاق في على الثاني في وعقوبه به وفاقا
 للمفسرين في المتأخرين من غيرهم ومنهم الملائكة لعلها بعد اجباؤها واعتضاها فيكون اعيانها الا
 ايام فحصلت على المرسلة المقدمه الخبيثة هذا الجواب الشهير وخلق الله العباد والرواية الاشبه
 انقضه الا كما في عاب البلد باقامة العشرة ولعل من غير ذلك ان هذا فهم تفسيرها فيه بالنية
 ليداد عليه الاجماع على ما علم من شدة خلقه وغالب من المجلس لعلها بعد اجباؤها واعتضاها فيكون اعيانها الا
 طمعه وخلق فائدة له ربما يفسد ذلك ويحذف من الطاقات فتاوىهم ثم ابي الحكم المزمع من طاقات العشرة
 الحاصلة بعد الحق والتشبه بما فعله جميعا من الشرف ان يقول مع ان هذا هو حق ان العشرة

[illegible]

[Faint handwritten notes or bleed-through from the reverse side]

[illegible]

[illegible]

1877

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

۱۰۰

من الشكر

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

1. The first part of the paper is a review of the literature on the topic. It discusses the various methods used to study the effects of stress on the immune system, and the results of these studies. It also discusses the role of the hypothalamic-pituitary-adrenal axis in the stress response.

[illegible]

من وجهه وموسى لا اقله وهذا المقتضى لم يلزم تأويله بالحقا، بل
فلا هو ظاهر انما العند م م

الباقية

[illegible]

100

والله اعلم
بما كنا
على
الهدى

[illegible][illegible]

في كفارة اليدين ومع ذلك فلا
رجحان الشايع احوط ولو اتام
الرجح عليه صوم

[illegible]

21

مکتبہ اسلامیہ

[illegible]

نقص

شید

Handwritten text, likely a signature or name, written diagonally across the page.

[illegible]

[illegible][illegible]

८

[illegible]

۱۱

[illegible]

1871

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

والله اعلم

۲۰۰۰

والله اعلم

[illegible]

Ref—

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

بسم الله وصلى الله على محمد وآله الطاهرين
استقرت من الشيخ نور محمد بن محمد بن الحسين
حسين الشافعي عبيد الحقاني

